



地址：807高雄市三民區明賢街65號
電話：07-8628000 傳真：07-3433220
網址：www.logos.org.tw
電子信箱：logos.tw@gmail.com



社團法人登記簿第14冊
第249頁第900號
中華郵政高雄誌字
第091號登記雜誌交寄

發行人／莊丁金 95年1月發行
發行所／社團法人高雄市真道神學研究學會
郵政劃撥／42224840
戶名／高雄市真道神學研究學會
匯款帳號／陽信銀行五甲分行 09845-0000316
戶名／社團法人高雄市真道神學研究學會



三生萬物的玄學

◎院長 莊丁金博士

玄學是魏晉新道家，用以發揮老子、莊子、周易等偉大作品的思想，用來辨析體用、本末、有無等等問題而統稱玄學。本文因為要析解老子、莊子二位聖哲的部分學說，而暫用玄學來論述之，試著引進神學領域以增進福音的橋梁。

首先從「一」字來探究它在道學中的意涵是什麼。它有二個特殊的說法：「天道」與「元氣」。道家稱道是唯一宇宙整全之根本，因此「一」可以代表天道。老子廿二章中有段「聖人抱一為天下式」、莊子的「通於一而萬事畢」的「一」都指向天道。而得知「一」就是天或天道的代表了。

道經四十二章神說：「道生一、一生二、二生三、三生萬物」，這在中華文化的意涵是一項重要的文獻。古代經典及諸子文學中，比較多談論倫理道德，對於宗教信仰方面持保守態度；比喻子曰「敬鬼神而遠之」，但若用心去體會其中所隱藏的，對於「天」、「道」、「上帝」的宗教思想亦相當豐富，有些可以和聖經中的獨一真神上帝相匯通的。若能取其精粹亦可找到在傳福音上成為橋梁的材料，何樂而不為呢？「三生萬物」就是可以發揮的主題之一。

創世記一章26節：「上帝說：我們要照著我們的形象，按著我們的樣式造人。」聖經明說「我們」這是複數的名詞，一個理要先通過，就是上帝在創造萬物時，經上只說：上帝說要有光就有了光，從第三節到第廿五節只出現：「上帝」一詞，並未用「我們」

這個字。如何和三生萬物的情境可以匯通呢？是的，單看創世記有些經文上的衝突，但從經脈來看是不會的。約翰福音的作者，聖靈感動他說出了「三生萬物」的明證，第一章起頭說：「太初有道，道與上帝同在，道就是上帝。這道太初與上帝同在。萬物是藉著祂造的；凡被造的，沒有一樣不是藉著祂造的。」這段經文佐證三生萬物的說法。老子用生來代替創造，若不用創造來解釋「生」的意涵，試問：三如何生出萬物？那就會違背創世記第一章所說的各從其類是創造過程中一項極重要的分門別類，以免在繁衍後代時亂了倫理法紀。

老子在道經中所論述的道，非常清楚地表明他對上帝的認知，可惜當初的民風、習俗、朝政、教育等水平皆在起步階段，因此連老子學識淵博的思想家、曾是圖書館的官吏、有名的哲學家，他對道的描述時這樣說：「有物混成，先天地生。寂兮寥兮，獨立而不改，周行而不殆，可以為『天下母』。吾不知其名，強字之曰『道』。」（廿五章）可以為天下母的精意，延伸為「道生一、一生二、二生三、三生萬物」的最佳註解。（四十二章）再看看莊子如何論述呢？他說：「有始也者，有未始有始也者，有未始有夫未始有始也者。有有也者，有無也者，有未始有無也者，有未始有夫未始有無也者。」看來已解明道是萬物的根源，莊子用這段深奧的片語，為道的創造和永恆立下極美的見證。

參與ATA三年一次 總會年會的心得

◎學術副院長兼教務長
秦明盛教授



2019年8月12-16日是亞洲神學協會 Asia Theological Association (ATA)三年一次的總會年會假新加坡新亞學院舉行。與會出席人數434來自19個國家的285間神學院members代表（目前ATA的members school是336間）。

這一次總會年會的大主題是：「未來的教會：神學的回應」。為了因應未來教會多元面向的變化，大會大膽突破了傳統的觀念，特別邀請了7位45歲以下的年輕神學家們，針對「未來的教會」之議題，提出了7個不同的專題（瞭解現代草莓族與後現代草莓族、數位教友與教會、建構新的團體、確實性與真實性、藝術與靈性、現代草莓族與神學教育、福音派多元性）進行神學議題論述、分析、反思、回應與討論。

除此之外，在分組討論中，也有些議題是值得深思、重視與關切的。例如：

1. 未來融合：在線上進行神學教育，如何與當地教會合作，創造新的變革性和整體的21世紀學習之機會
(1.The Future is Blended: How online theological education can partner with the local church in creating new transformative and holistic 21st century learning opportunities).
2. 重新設計千禧一代技術課堂的作業
(2.Redesigning Assignments in the Classrooms for the Millennial Techies).
3. 教務長必須有效的扮演其基本角色與功能的責任
(3. Essential Roles and Responsibilities of the Chief Academic Officer must effectively played and functioned).
4. 如何在神學院和聖經學院中整合「整全的使命和宣教」？
(4.How to Integrate 'Integral Mission' in Seminaries and Bible Schools ?)
5. 創新神學院的課程、賦予教會能力、為下一代做準備：為神學院的經費哀求
(5.Innovating Seminary Programs, Empowering Churches, Preparing the Next Generation: Cry for help of Christian schools).

這次的會議，我個人除了獲得新的挑戰與考驗，也開啓了我新的神學思維與走向。甚至透過與會中的討論、交流與分享，不僅擴大了我個人在普世合一的神學領域上，同時也展開了本院與亞洲他校之聯誼和神學教育的合作關係。當然若上帝的祝福與恩典，我也願意扮演「台灣區ATA會員」的拓荒者或促成者，展開台灣區ATA成員面對「未來的神學：神學的回應」的議題時，進行神學教育之交流、分享與合作。



四拒平安

◎學務長 江季禎助理教授



引言

電視劇「延禧攻略」演出宮廷中衆后妃爭取乾隆皇帝的寵幸，以獲得所要的權利。這種為權利鬥爭的情節，在生活中常常看到。教會也會有這樣的現象。這樣的情節，早就在摩西時代發生過了。民16章是其中一個故事。

1. 拒絕抱怨，與衆不同

以色列人喜歡公開抱怨，沒有抱怨，好像活不下去。神藉摩西拯救他們出埃及，讓他們在前往迦南美地的曠野路上不斷經歷神蹟，他們卻不斷向摩西和神抱怨，常常惹神生氣，遭受懲罰。但他們沒有學乖。先是摩西的哥哥和姐姐公然抱怨弟弟。接著以色列人又因十個探子把敵人誇大，人心惶惶，就公然向摩西、亞倫發怨言。在這種抱怨的氛圍下，可拉隨後也公開向摩西發怨言。

可拉抱怨，表面是對摩西和亞倫不滿，背後其實是對神不滿。怨言會人傳人，讓人「有樣學樣」。摩西拒絕被抱怨感染，他沒有有樣學樣，反而表現不一樣。民12:3描述摩西與衆不同的地方：「摩西為人極其謙和，勝過世上的衆人。」摩西的謙和，讓他拒絕抱怨，因為他知道神在他背後，也知道神不喜歡人公然抱怨，但喜歡抱怨的領袖和百姓看的卻是神前面的摩西，越看越不順眼，越看越想抱怨。公然抱怨是小事嗎？神多少次要消滅掉這群喜歡抱怨的以色列人，如果不是摩西以德報怨的話，他們早就滅亡了。

公然抱怨是最直接的發洩方式，在衆人面前，把錯怪在他人身上，一切都是對方的錯。公然「抱怨」對事情有幫助嗎？沒有，反而會把事情弄得更糟，可拉甚至因此喪命。如果可拉在抱怨之前，願意「接受」神給自己量身訂做的服事崗位，心存感恩，不強求神沒有給自己的，也不放大摩西和亞倫的缺點，而是看到他們的優點，看到他們背後的神在掌權。他就不會擴大事情，讓抱怨浮出台面。

抱怨會影響人際關係，像可拉一抱怨，就破壞了自己與摩西及神的關係。抱怨也會讓人越來越負面、消極，開心不起來。

2. 拒絕自高，不亢不卑

可拉的抱怨帶來集體造反。可拉是帶頭大哥，他是摩西的親戚，是摩西的堂弟。可拉是利未人的後裔，是神特別揀選來服侍神的。可拉對神的律法了如指掌。這樣的人應該會順服神所揀選的摩西和亞倫，但他沒有。為甚麼沒有？因為他認為摩西和亞倫「自高」，他說：「你們擅自專權！全會衆個個既是聖潔的，耶和華也在他們中間，你們為甚麼自高，超過耶和華的會衆呢？」(16:3) 這句「你們擅自專權！」新譯本譯作「你們太過份了！」意思是，為甚麼站在神面前的都是你們，太過份了。當可拉指責摩西「自高」時，其實他本身才「自高」，因為他志在奪權。

這個時候，我們要特別留意摩西的表現。當可拉指責他自高時，他俯伏在地，新譯本是「面伏於地」。可拉說他「自高」，他卻「自低」。低頭的一定輸嗎？摩西為何要自低？摩西自低表明他的痛心，也表示他面伏於地求神幫助。摩西的處理方式：他把問題交給上帝，到了早晨，耶和華自有分曉(16:5) 可見摩西自低卻不自卑，他知道自己神揀選的領袖。摩西並沒有求神馬上滅掉可拉一黨，他給可拉機會。

可拉率衆指責摩西、亞倫時，根本不把他們當堂哥當領袖，完全沒有叫他們的名字，只用「你們」。但摩西卻叫可拉的名字(16:6)。可拉一開始就指責摩西「你們擅自專權！」或「你們太過份了！」，摩西卻沒有立刻用這樣的方式回罵，他提醒可拉「耶和華揀選誰，誰就為聖潔」，然後才說「你們這利未的子孫擅自專權了！」(16:7) 摩西用「利未的子孫」來提醒可拉，利未子孫是神揀選來服事祂的，和摩西、亞倫的角色不同。他苦口婆心勸可拉三思而行，提醒他不要小看自己現在的身份，他的職份被神看重，不要要求取代大祭司亞倫的職份。

摩西警告可拉，他不是挑戰亞倫的權柄，而是挑戰神的主權。除了可拉，摩西也要和另兩人反對派領袖大坍和亞比蘭出來談談，希望他們放棄敵對。那知道他們不領情，還很過份，誣蔑摩西要殺害他們，要自己作王管治他們(16:12-14)。摩西生氣了。面對誣

告，他還是轉向神，求神為他伸冤，強調他沒有為自己圖利。摩西是「有容則乃大，無求品自高。」

可拉、大坍、亞比蘭自高，自高的人，目中無人，也會目中無神。摩西自低，自低的人，目中有人，也目中有神。

3. 拒絕逼宮，學作老二

可拉表面為百姓討公道，骨子裡卻是找機會讓自己出頭和做頭。可拉有 250 個有名望的人成為他的後盾。新譯本：「這些人是會眾選出來的領袖」，表示他們有百姓全力支持。250 人加上可拉四人（可拉、大坍、亞比蘭、安），這群多達 254 人的屬靈領袖，在摩西面前「一同起來」「聚集」，表明他們很同心合意要奪權。他們應該是在摩西背後已經聚集開會多次，計劃很久，才會公然造反，對摩西和亞倫「逼宮」。摩西照神指示，隔天早上香爐見真章，耶和華神自有分曉。

隔天早上，當可拉招聚百姓到會幕門前，要攻擊摩西、亞倫時，神的榮光顯現，當神要消滅可拉和百姓時，摩西和亞倫俯伏在地，立刻出口求情。他們沒有選擇報復，他們選擇饒恕百姓和為百姓求情。神接受求情，叫地開口把可拉、大坍、亞比蘭吞滅，接著也燒滅了那拿香爐獻香的 250 人。神稱這群人是自害己命之人。可見人多立論未必對，人少未必錯。

254 人為了奪權，要作大，結果送命。為甚麼就不能讓摩西作老大，自己甘心作老二呢？摩西順服神，成為領導他們的老大。他們卻不服從摩西，偏偏要取代他，自己做老大。到底是權力重要，還是生命重要？他們為了權利捨命，何苦自己害自己？

做老二不好、會吃虧嗎？主耶穌說過「你們中間誰願為大，就必做你們的用人；誰願為首，就必做你們的僕人。」（太20:26-27）「誰願為大」、「誰願為首」，意思是若想要當老大，就要學作老二。但主耶穌沒有說作老二就要當老大。可拉想要有老大身材，卻沒有老二身段。學做老二，就要有老二身段。

4. 拒絕跟風，慎思明辨

神要摩西把 250 人遺留下的聖香爐捶成片子，把它用來包壇作為警告以色列人的記號，免得重蹈覆轍。以色列會眾看在眼里，開始會害怕被牽連，但只隔一天就忘記了。他們並沒有汲取神剛滅掉可拉一黨的教訓，還糾眾向摩西和亞倫發怨言，要為領袖討回公

道。明明是神殺了祂的百姓，他們卻硬說是摩西和亞倫殺了神的百姓。可見人在發怨言時，往往缺乏理智。

當他們要攻擊二人時，神的榮光再次出現，神再次向摩西和亞倫說同樣的話，要滅絕全會眾。但二人再次俯伏於地，為他們求情。摩西這領袖果然不一樣，也不簡單，他仍然為這些攻擊他的百姓設想，求神給百姓活命的機會。他很了解神的性情，立刻要亞倫拿香爐盛上壇上的火加上香，速速去到會眾當中為他們贖罪，因為神已降下瘟疫滅絕會眾。這贖罪的行動成功止住了神的怒氣和瘟疫，但已經有 1 萬 4 千 7 百人死亡。

我們會不會覺得他們很笨？可拉一黨昨天被神殺死，百姓都親眼看見，而且還有 250 人遺留下的警告記號，卻不懂分辨，只會聞怨起舞。250 死去的人是他們選出來的領袖，他們會對他們的死感到不滿，他們不理領袖為何會死，只想要置摩西於死地，為死者討公道。奇怪的是，這麼多人，竟然沒有一個人及時阻止。大家都是從眾、跟從風潮，全民跟風，沒有慎思明辨，結果害死自己。

結論

在信仰上，我們不要讓自己活出「只熱三分鐘、不營養」的「泡麵人生」，聽道三分鐘熱度，事奉三分鐘熱度，讀聖經三分鐘就睡著。或是跟許多信徒一樣的「罐頭信仰人生」，主日坐禮拜，禮拜完和神和教會說「拜拜」。我們要懂得拒絕造成靈命不營養的人事物，學習四拒：拒絕抱怨、拒絕自高、拒絕逼宮、拒絕跟風。只有懂得四「拒」，體驗四「拒」平安，才能展現屬靈「巨」人的高度和深度。





初探廿一世紀“忠心良牧”的牧養方式及角色

前言

身為“留學生”的臺灣人，在神奇妙的帶領下，遠從新加坡的我欣喜的進了《真道神學院》的大家庭，從院長、副院長及教授們精心的教學，諸如“教牧領導研究、新約研究及宣教與文化”等課程，深深感受到學院在“宣教使命與實踐神學”的辛勤栽培與落實。牧會二十多年了，再次有機會裝備，在課堂上的講授與牧者同工們的討論與分享，可謂帶給我許多的迴響與反思，願透過本文檢視並思索自己在“牧養”領域的回顧與展望，並與同工們彼此共勉。

廿一世紀是處在後現代¹的思潮及影響下，世界發生重大的改變，舉凡政治、藝術、文化、經濟、哲學等都受影響；世界改變了！信徒也改變了！整個局勢趨向多元主義（pluralism），每個人可以由無數次的選擇，決定要接受哪一種世界觀；²不但社會出現種種的問題，信徒的問題也有增無減。“忠心良牧”當有怎樣的牧養方式才是合適的？所扮演的角色又是如何？這是今日教會不能忽視、也不容易解決的問題。

無可否認，今日的教牧必須瞭解和迫切地回應廿一世紀後現代、新紀元³、靈恩運動、資訊氾濫和種種個人主義的高舉，而教會也需要關注許多的課題，如：心靈問題的探索、動感的崇拜漸漸取代靜態的崇拜、信徒的要求越來越多的心態問題等，因此本文希望通過廿一世紀的時代趨勢，瞭解“忠心良牧”對教會信徒的狀況與危機所帶來的影響，並探討“忠心良牧”處在這樣的時代中當如何處境化的回應及初步探討“牧養的可行方式及應扮演的角色。”

第一節 廿一世紀教會信徒的境況與危機

第一小節 信徒的生活狀況已改變

廿一世紀是個大宗教競爭激烈、道德徹底崩潰的時代，也是東西文化混雜的時代。高舉人權，容易帶來公德的失落和自私自利的個人主義，而自我中心是人罪行的流露。無可否認，個人權威是主觀的、不確定的。相對來說，其開放性、偶然性、暫時性便是基本特點。⁴在這樣一個尋求寬容與彼此接納的多元文化中，信徒需要的是絕對真理的引導及聖經中的典範，⁵但因為人的狂妄與自大，遠離真神而無法得著。在競爭激烈的後現代，生活的方式不斷在調整，拋棄客觀的真理，一切都只是個人如何解釋，但這些解釋往往失去其標準與中心性。不但如此，信徒之間的關係也變得越來越孤立，家庭的危機也隨著增加。離婚率升高、家庭面臨破裂、單親家庭的出現，人們不斷思索問題的所在，並希望找到出路。新紀元在倫理道德、思想上，與後現代主義都鼓吹互相接納、彼此寬容的多元，認為世上無絕對真理，就如以賽亞所說的“禍哉！那些稱惡為善，稱善為惡，以暗為光，以光為暗，以苦為甜，以甜為苦的人。”（賽50）

再來，信仰的情況跟十年、廿年前比起來，真是相差太遠。信徒不再為每一年有幾次的培靈會而興奮不已；也不會為所聽的道感謝上帝。他們不敢揭開幔子，暴露出自己信仰的核心，以免自己也發覺原來自己一無所有；但仍維持外在的儀式，繼續參加教會聚會。⁶至於講道方面，我們發現教會昔日的講道內容多以查經及聽道為主，但是現在的情況卻以活動及個人經驗為主，信徒已不再那麼執著，甚至不冷不熱。在牧養方面有些教會沒有多大的發展，甚至把牧養事奉看為只要提供實踐的指引罷了。⁷

¹ 後現代一詞見於1820年代，而以‘後現代主義’一詞用作書名，則出現於1926年。真正有關後現代的討論始於六十年代，而這些討論初期也只局限藝術界。八十年代開始，後現代的討論才由藝術圈子延伸至哲學界及其他思想領域。簡單來說，它是指對“現代”（Modernity）的批判而起的消極心態，或相反地是一種超越否定意。

² 德里克·蒂德博爾（Derek J. Tidball），《靈巧好牧人》，陳永財譯（香港：基道出版社有限公司，2004），298。

³ 葉敬德，“新紀元運動的挑戰”，《今日華人教會》第184期（1994年2月），14。新紀元運動的興起與後現代主義崛起的時間相若，可追溯至1960年代末。

⁴ 張國清，《中心與邊緣》，（中國：中國科學出版社，1998），249。

⁵ 布里斯特，《教會中的牧養關顧》，蔡誌強，陳秀慧譯，（臺北：中華福音神學院，2004），19-21。

⁶ 德里克·蒂德博爾，《靈巧好牧人》，287。

⁷ 同上，257。

第二小節 對真理冷漠帶來的危機感

廿一世紀的後現代主義對教會的衝擊是不容置疑，它所帶來的挑戰更是大的。有人說後現代主義是幽靈，因它帶給我們的決不是關於人類未來的福音，而是更像關於人類大毀滅的預言。⁸ 以往，人們都可以從聖經中找到解釋來面對生活的挑戰，而有關離婚、婚外情、同性戀等都可以在聖經裡找到根據。但是，面對現在的情況，信徒不是逃避現實，就是以“凡事互相效力”搪塞別人或自我安慰，卻不敢面對生命的現實，這種思維方式就造成了後現代人自我為中心的生活和信仰的方式。

再看敬拜方面，昔日的敬拜安靜和肅靜為主，現今卻以敬拜讚美、拍手擊掌、爵士鼓為主；以往的會友事奉以委身為主，現在的委身卻是即時即刻，因為他們不肯定自己的將來，包括自己的工作、興趣、能力等。

對於真理方面，信徒未必質疑所信的真理，有時反而是懷疑是否仍然可信。換句話說，他們的掙扎不是基督教是否真實，而是它看來是否真實！他們理性上知道答案，但內心深處卻害怕自己犯了錯。⁹ 信徒不像廿年前那樣熱衷於查經與聽道，而會友的問題也越來越多。我們可以想像一群以自我為中心的人在一起會發生什麼事情；當然，我們不否認有些信徒能夠正面的面對挑戰並作出積極的回應，但普遍的是好多會友對教會的教導不聞不問，也就是只喜歡做自己的事。

第三小節 新興教會藉機壯大發展

如果生命只是接受了單一的世界觀，就會相當美好，我們就可以抓住這樣的一個觀念，而且不會懷疑，但是我們所面對的卻是多元的世界。當我們開始接觸其他世界觀時，個人世界的真實性便開始減弱。¹⁰ 教會在面對新紀元、靈恩運動帶來的“積極”和“可能性”的思想，使到後現代的敬拜受到極大的衝擊。它們所以這麼受歡迎是因為他迎合了廿一世紀後現代人的需要，也可以說是後現代的一種教會文化之一。¹¹

無可否認，傳統教會的教義一般在所教導的屬靈生命中往往傾向於一種道德主義和正統教義，卻忽略了生命本來就是活潑的，不能用一些固定的模式去衡量生命的質量如何，就因為錯誤的教導，帶來了人的個性的壓傷和扭曲。筆者認為，後現代的人不願活在一個固定的認知中，雖然人與人之間的距離在拉遠，但在他們的心靈裡面恰恰需要那種很近的感覺。他們希望在共同的呼叫中達到“你中有我、我中有你”的內在的虛擬需要，所以現階段的靈恩運動恰恰滿足了後現代人的需要。在靈恩中，參與者感受的那份自由和釋放不是傳統教會所能提供的；當然這是傳統教會應反思的地方，而不是一味的排斥。

第二節 廿一世紀“忠心良牧”的牧養方式

第一小節 以三一真神為對象、並以活潑的敬拜為主

後現代主義乃反權威、反中心，走向邊緣化與注重個人主義，故我們需要建立活潑的集體敬拜，並以三位一體的上帝為敬拜的對象，這可以使傾向個人主義意識到群體的重要性，從而認識到每一個人惟有在特定的群體中達到共識，才能幫助他們明白真理，肯定他們是群體的共同體（corporate solidarity）。另一方面，不論在舊約或新約，都讓我們看見教會的合一性與群體性，因為教會乃是“在上帝永恆的旨意下，被上帝所預定，揀選與呼召出來的群體。”¹² 而這一個群體，合一的意識正好回應了後現代主義的反中心、反權威及邊緣化與個人主義。

活潑的敬拜是集體的敬拜，並以三位一體的上帝為敬拜的對象，這意味著唯有在三一上帝真理的亮光下，我們才能找到合一的群體與關係的基礎。從本體論來看，上帝擁有三個位格（tripersonal），因此，上帝可以在他的群體性與交往中自我完善，¹³ 也因為這樣，三位一體的上帝的社群性，為人類提供了社群的需要與基礎。¹⁴

⁸ 張國清，《中心與邊緣》，38。

⁹ 德里克·蒂德博爾，《靈巧好牧人》，290。

¹⁰ 德里克·蒂德博爾，《靈巧好牧人》，293-294。

¹¹ 有關靈恩運動的問題，可參閱德里克·蒂德博爾，《靈巧好牧人》，375-377。

¹² 曾立華，《教會職事的重尋與更新》，（香港：建道神學院，1996），24-25、167-170。

¹³ 參約翰福音四8，當約翰提到神是愛時，他所指的乃是指向永恒的神。[父愛子，子以愛回應父的愛，而父與子之間的愛就是聖靈。簡而言之，在整個永恒中，神乃是社交性的三位一體，乃是一愛的社群]，另參Stanley J. Grenz, *Theology for the Community of God* (Broadman & Holman Publishers), 1994, 93。

¹⁴ 林榮洪，《基督教神學發展史（一）初期教會》（香港：中國神學研究，1990），227-232。

第二小節 以釋經講道為主的教會

後現代主義其中一個重要的特徵就是文本的不同詮釋，也就是宇宙根本不可能存在著客觀的真理，而我們可以回應的方法就是建立以注重釋經講道的教會；藉著聖經真理的傳達與分享，從歷史、文法、文字等角度研究聖經，並在聖靈的幫助之下與聽道者分享真理與應用的方法，忠於聖經的教導，目的是要讓墮落的人在耶穌基督的救贖中提出要求與提供答案。只有透過深入明白他們的主，教會的需要才能得到滿足。¹⁵

雖然後現代不認為有客觀真理的存在，但聖經其實就是客觀真理的啟示，真理藉著歷史的進展、以及上帝在歷史中的作為，在不同時代向不同的人作出默示，向我們“顯示”或“揭開”。¹⁶就如保羅說：“我們所領受的，並不是世上的靈，乃是從上帝而來的靈，叫我們能知道上帝開恩賜給我們的事，並且我們講說這些事，不是用人智慧所指教的言語，乃是用聖靈所指教的言語，將屬靈的話解釋屬靈的事。”（林前二12-13）。可見釋經講道就是藉聖靈明白聖經、傳講聖經神啟示的道。因此，在釋經講道中，聖靈就成為信徒明白真理的中介與保證。¹⁷總而言之，在後現代主義的社會，特別是在電腦、科技的虛擬世界中，注重釋經，能訓練出有獨立思考和主見是十分重要的，當然，釋經講道的方式可善用創新的傳媒科技，用最震撼人心的方法，把上帝的信息傳遞給這一代在科技產品下長大的一群，在培育與福音事工上有效地發揮光與鹽的作用；“忠心良牧”的教牧職事原則與應用，先賢留下了榜樣，亦成為我們承先啟後的提醒與反思。

第三小節 教牧輔導與屬靈導引的模式需要不斷更新

後現代教會在屬靈的追求上出現了兩大極端，一、教會教牧專注於教牧輔導的領域。二、教會趨向於追求一種屬靈導引的模式，尤其明顯的是新紀元的屬靈觀。他們甚至引入一些印度教的屬靈觀、中國的禪功等。這兩個極端給與後現代教會帶來一個最大的衝擊就是對真理普遍失去興趣，取而代之的是混亂的新紀元宗教及其多元化的道德觀。不但如此，還有諮詢、科技發達等等問題，以致人的私人空間不知不覺被侵入、被剝削了，變成我們需要在很短時間內完成許多的工作，結果面對很大的掙扎。原本就是很想安靜，卻沒有時間與空間；原本很想去愛與被愛，也沒有時間與空間；甚至連安靜聆聽上帝話語的空間也沒有了。

面對以上種種危機，“忠心良牧”必須更新與改善輔導與屬靈導引的工作，讓信徒能夠維持純正的信仰，保持內在生命的更新，並提供先知般的警覺度。基本來說，教牧輔導比較注重聖經原則的教導與危機的介入，而屬靈導引則偏向屬靈的關係、基督徒屬靈生命的建構、全人的關懷成長；但兩者需互補，整個生命才能得到更新。¹⁸

第三節 廿一世紀“忠心良牧”應扮演的角色

第一小節 成為醫治者、聆聽著受創傷的心靈需要得醫治

廿一世紀的後現代人充滿悲觀與絕望、群體的瓦解、關係破裂帶來心靈的創傷，這正是需要深切醫治的一代；而一些心靈輔導模式的不足，沒有顧及整合全人身心靈的需要。¹⁹我們需要的是一個整全的屬靈觀（Spirituality），建立在三一神學（強調關係與群體）上，關乎全人的身心靈的需要，讓這一代的人能再有盼望與力量活下去。²⁰

盧雲（Henry J. M. Nouwen）認為教牧必須願意醫治受創傷的人，²¹能夠為有需要的盼望，使他們變得更剛強。但另一方面，他也提醒教牧：我們乃生活在脫臼的世界，生活在無根的一代，我們所服事乃是一群沒有盼望的人，面對著這樣的世代，特別是在當中從事牧養、建立生命工作的“忠心良牧”，亦難免會成為容易受創的僕人。人包紮傷口、關心別人、對人熱誠，並對人的需要敏感，且將人的苦難與創傷轉化為盼望。²²因此，作為一個“忠心良牧”，他必須效法主耶穌的榜樣，就算自己會受到創傷，仍要醫治別人，也就是他必須甘願作受傷的“忠心良牧”；並且能夠忍受世界對他的孤立與離棄，以主耶穌為自己的醫治。²³

¹⁵ 德里克·蒂德博爾，《靈巧好牧人》，78。

¹⁶ 曾立華，《從上而來的文獻》，（香港：基督徒團契出版，1983），18。

¹⁷ 參Leon Morris, *The Epistle of Paul to the Corinthians*, Tyndale New Testament Commentaries (Eerdmans, 1980), 58。

¹⁸ 袁海生，“科技資訊的發達與領袖生活所產生的危機”，《香港華人基督教會會訊》第88期，（1996年2月），1。

¹⁹ 李耀全《屬靈操練與生命關懷》（香港：更新資源有限公司，1998），72-84。

²⁰ 希爾得納，《牧範學導言》，馬鴻述譯（香港：基督教文藝出版社，1967）第六章，120-136。

²¹ 盧雲，《負傷的治療者》，許易風（臺北：光啓出版社，1990），86-95。

²² 彼得金，《反模歸真的牧養藝術》，游紫彩譯（臺北：以琳出版社，1999），59-71。

²³ 盧雲《奉耶穌的名》，李露明譯（臺北：光啓出版社，1990），86-95。

第二小節 成為事工促進者裝備信徒各盡其職

作為“忠心良牧”，我們應該清楚知道我們是服事上帝又服事人，這種服事不但要謙卑，還要裝備信徒致力於教導真理、促進聖潔、鼓勵合一、維持忠誠。²⁴ 不要忘記，信徒是教會成長不容忽視的一股強大力量，可以這麼說，沒有了信徒，就無法成立教會。上帝既然讓教會在廿一世紀繼續存在，深信有祂的美意。今日我們需要做的，就是再一次肯定上帝所交託給教會的使命與責任，讓信徒展現出他們是世上的光與鹽。要如何完成這使命呢？希爾得納（Hiltner）認為：讓“所有信徒都做牧師”，這樣，信徒不再左右觀望，而是開始完成他們的使命，當他們落實所信的信仰時，就會受刺激，以致成長。²⁵ 就如以弗所書四11-12所說的，“為要成全聖徒，各盡其職，建立基督的身體。”

“忠心良牧，”應當從會友中挑選一群人負責重要的工作，再動員全教會參與，彼此配搭。全教會動員，顯示教會立志作為一個見證的群體，在社會中，在鄰里中扮演一個舉足輕重的角色。作為一個“忠心良牧”，我們必須常常存樂觀與積極的態度，促進教會的工作繼續前進，讓信徒經歷信心與盼望，讓基督救贖在教會事奉中實踐，教會實行基督的審判與施恩，教會得著基督的能力和恩賜，完成教會的使命與責任。²⁶

第三小節 成為道成肉身培育健康的人際關係

今日的社會非常缺乏信任，當我們發現連教會的牧師與領袖都有不軌的行為時，就難怪不少人對教會也不信任。或許因為這樣，信徒之間的關係往往流於表面，就算有什麼羞恥之事，也不敢將之帶到教會，而教會也不會把難處陳明，只是報喜不報憂，可見人際關係不是那麼容易建立。就以夫妻來說，雖然各地的教會婚前輔導已相當普遍，但信徒的離婚率與一般的人差不多，所以教會還應該關顧婚後的夫妻生活，鼓勵他們同甘共苦。因此，作為“忠心良牧”，要知道現代人的心態，也要加強這方面的學習，並要成為道成肉身者，才能有效的幫助信徒面對困境；且要在教會裡組織一些關懷輔導的團契，或與專業機構合作。²⁷ 不僅如此，“忠心良牧”還要面對同性戀的問題，正如教會也要關心犯了其他罪行的人一樣。就如同耶穌的朋友當中，在當時社會被人排斥的稅吏、妓女與其他“罪人”（參路十五1-2；五27-32），因此，要如何在這時代“道成肉身”及在不同的人際關係中保持平靜，《追隨基督》與《團契生活》的靈性關顧，這正是廿一世紀“忠心良牧”的挑戰。²⁸

結論

時代的變遷，社會的改變，一直深深地影響著“忠心良牧”的牧養工作，要如何清楚定位，作出適切的回應，這是不容易的事！誠然，在任何時代作主的僕人，“忠心良牧”都是艱難的。但現今的處境更加艱辛，因為這時代轉得太快，普通人亦難適應，如不趕上時代，就被拋棄成為落伍者。同樣的，“忠心良牧”若沒有醒覺，作自我增值及角色的調整，也很快被淘汰，不足於應付今日教會的需要。

我們必須緊記：“忠心良牧”的牧養本質應該不變，但應用的方式與所扮演的角色應隨時代的需要不斷更新。換句話說，今日的“忠心良牧”比傳統的要求更多元化。因此，“忠心良牧”要有洞悉的遠見，要有寬廣的胸懷與器量，分清楚什麼是我們需接受與改進的，並努力提升自己的認知與質素，但不是為了遷就而違背真理，更是堅守立場；同時教導信徒認識真理，繼而帶來信徒生命的改變和價值觀的調整，才能在這不信與多元的廿一世紀後現代中保持平靜及做出貢獻。

認識當今牧職事奉之不易，“忠心良牧”要恪遵牧養在各方面的要求、期望、面對時代的要求、困難與挑戰。²⁹ 我們或許會感到無能與乏力，自覺沒有能力承擔這麼崇高的牧職。事實上，我們不可能十全十美，但讓我們效法保羅的態度：“我們既然蒙憐憫，受了這職分，就不喪膽。”（林後四：1），又紀念保羅的話說：“我們因基督，所以在上帝面前才有這樣的信心，並不是我們憑自己能承擔什麼事；我們所能承擔的，乃是出於上帝。他叫我們能承當這新約的執事，不是憑著字句，乃是憑著精意；因為那字句是叫人死，精意是叫人活。”（林後三4-6）只有靠著上帝給於我們的能力，才能在這時代中，為主、為教會活得更精采，也才不辜負上帝所託付於我們那崇高的牧養職事。

²⁴ 德里克·蒂德博爾，《靈巧好牧人》，111。

²⁵ 曹偉彤，〈從浸信會的‘信徒皆祭司’看牧職與召命〉，載《教牧職事與召命：神學、靈性、實踐》，181-192。

另參侯活·祈連堡，《牧養與輔導》，吳布燮譯（香港：基督教文藝出版社，2000），374。

²⁶ 曾立華，《教牧學導論》，香港：天道書樓，2011，63-71。

²⁷ 曾立華，《教牧學導論》，55-65。

²⁸ 鄧紹光，〈潘霍華的靈性關顧〉，《山道期刊》12（2003），72-86。

²⁹ 曾立華，《教牧學導論》，第九章，〈總結牧養教會的困難與挑戰〉，358-375。

新生入學感言

◎道學碩士／吳英哲弟兄

感謝父神賜予我受裝備的機會，也願我能讓父神喜悅。

現在的心情就像以前聽過的一個小故事，是一個小鐘的故事，一個剛組裝好的小鐘，放在兩個舊鐘之間，其中一個舊鐘跟它說：來吧！你也該工作了吧！不過我擔心你走了3100萬次後，恐怕會吃不消呀。

小鐘大驚：天呀，3100萬次!!這麼大的事情，我怎麼可能辦到。因此失望的呆站著。此時另一個舊鐘和藹地跟它說：別怕，我告訴你一個方法，你只要每秒“滴答”一次就行了。

小鐘高興地說：有這麼簡單!!這太簡單了！好，我這就開始。

它輕鬆的每秒擺一下，不知不覺的一年過去了，它也擺了3100萬次了。

雖然小鐘剛開始聽到3100萬次的天文數字時，是缺乏自信感與膽怯的心情，如同當初約拿知道了神要他去勸尼尼微城的人時的恐懼一般，他卻要逃往他施，經過神的調整才再次踏上神所指示的路，因此也繞了一大圈才成就神的旨意。

藉此故事勸勉自己在每步所行的事上認定神，相信父神也會指引我所行的每一步，以信心之父亞伯拉罕的“神說我就”的精神去行，雖然亞伯拉罕也不知道前面的路，但是因著信心就踏上了神所預備的道路，神的旨意必定成就，在此警戒約拿的“神說我卻”的狀況，與望著信心之父的精神鼓勵自己，耶和華以勒的神必帶領我。



◎道學碩士／余俊彥弟兄

感謝主，經過十年多的禱告懇求，神終於聽見了我的禱告，呼召我進入神學院造就。

進入神學院讀書真的不是這麼簡單，需要遵守聖經教導，恪守院內規定、改變品行、磨掉惰性、讀經禱告、服事神以及生命建造改變，才能有足夠的裝備去做宣教。其實我當時有要放棄的念頭，是因為我不想再給家裡經濟帶來壓力，我不如就好好地工作，賺錢奉獻給神給教會，也給父母生活費，為家裡分擔一些的費用，但我聽見一個微小的聲音告訴我：“不要為這事憂慮，進去就對了。”之後我還是選擇順服神，進入神學院讀書裝備，聖經說到：“不要為明天的事而憂慮，一天的難處一天當就夠了。”既然上帝呼召了我，我也如同以撒一樣獻身給主，怎能就打退堂鼓了呢？這就是撒旦在阻擋我的目的，為要破壞我的信仰及與神的連結，聖經說：“不要怕，只要信。神的恩典必夠我用。”

進入神學院讀書，我更要努力恪守基督徒的七大生活、遵守校規、行出基督徒的樣式、服事態度要認真、不隨隨便便，不貪懶、不爭吵、不欺騙、不借貸、不貪心、不淫穢，做出神學生的好榜樣，才能在外代表神學院，讓大家看得出來我是神學生，我要多閱讀英文聖經及神學書籍，目的就是提升自己、充實自己，多參與學校內、外的宣教。領受上帝的呼召，勇敢的走出去！將一切榮耀都歸給主，相信這是上帝的美意，神必帶領我未來的路程！

“我將萬事當作有損的，因我以認識我主基督耶穌為至寶。我為他已經丟棄萬事，看作糞土，為要得著基督。”（腓3:8）

“我不以性命為念，也不看為寶貴，只要行完我的路程。”（徒20:24）

◎道學碩士／劉詠蓁姐妹

感謝讚美主，揀選我成為祂葡萄園的工人，並能夠進入莊院長所帶領，師資優良的真道神學院受裝備，心中感到無比的開心和興奮，開啓了人生新的標竿旅程，期待自己在未來的神學訓練，對神的話語、聖經的教導有更深的認識、領悟與經歷，生命不斷的更新，成為謙卑柔和、順服的人，亦可將所學的運用於生活、家庭、教會服事中，成為弟兄姊妹的榜樣、眾人的祝福。

更希望透過教會的實習與門訓，提升自己的靈命和能力，更加的柔和謙卑並擁有屬靈的眼界、國度觀、學習牧者的生命、心志與牧養的智慧，成為合神心意、討神喜悅的器皿。

走這十字架的道路，有歡笑有淚水，但值得慶幸的是，有真道神學院的院長、牧者、老師們的用心教導、生命的陪伴，縱然遇到艱難瓶頸我們也不怕，因為有他們走在我們的前面，成為我們生命的榜樣和激勵，進而勇往直前，進入神的旨意、命定、應許中，阿們，將感恩、頌讚、榮耀歸給神！





新生入學感言



◎聖經碩士／嚴紹瑋弟兄

在收到錄取通知時，覺得非常的開心，而且非常的感恩。萬分感謝真道神學院院長、副院長及老師們肯給我這個機會，讓我能藉著您們的教導，更加活化聖經，甚至還能參與各種宣教實習的機會，讓自己真能將神的話語當作食物吃，心中歡喜快樂，而且還能將之化為養分，滋潤有需要的人。所以我要讚美我的神，不但呼召我，藉著祂神兒子耶穌基督的救贖得稱為義，而且使我能效法耶穌基督的模樣，終能得榮耀。

未來在真道神學院的學習，我相信自己不但能在真理造就上更加穩健，如同房子根基在磐石上，更能讓我在未來的服事上，能夠行在神的旨意中，凡事討祂喜悅。

◎神學士／林義邦弟兄

為主作工，成為主的器皿，是殊榮的志業，感謝父神揀選我，有機會來真道神學院裝備，為將來宣揚父神的愛，跟從耶穌基督的腳步，一切都不是偶然，必有父神的恩典，這奇異的恩典蒙福，在台灣基督長老教會六合教會的長執與牧師們，長期多年來培育引領的歷煉，就像聖經記載中父神培育人們，就像熬煉精金純銀，才能成就這一切，也謝謝神學院的院長與各位師長的給予機會，讓我可以神學院接受裝備、造就，幫助更多的人，引領失散的羊回到父神身邊，這浪子回頭的喜悅，是連天上的國度裡的父神與耶穌也是如此喜悅，這是天底下最重要也是最好盛事，讓萬民作主耶穌的門徒，這是主耶穌基督給我們的使命。必奉為最高的優先執行，願我們都在主耶穌基督同在之下，齊心協力，一切榮耀都歸於我們在天上的父，直到永遠，阿們！



◎神學士／黃詩涵姐妹

除了感恩，盡是讚美！感謝信實慈愛上帝的帶領與看顧，以及周華倫牧師大力推薦鼓勵，讓我終於勇敢地回應上帝呼召，進入神學院接受裝備。

因著教會家人及同工們的支持，聖靈的帶領，上帝給我很明確的指示，要走上宣教之路必須要全職服事，因此我願意完全順服，放下一切跟隨主。

未來進入真道神學院讀書，更要努力扎根聖經真理教導，學習牧者領袖的生命品格。使徒行傳二十章24「我卻不以性命為念，也不看為寶貴，只要行完我的路程，成就我從主耶穌所領受的職事證明 神恩惠的福音」。願主的話成為我的幫助！將一切榮耀歸給主！阿們！

◎聖經證書／沈松柏弟兄

感謝上帝，謝謝祂使我成為被揀選的人。因有妻子的鼓勵與支持，再加上吳國驊牧師的推薦，讓我有「人生下半場與上帝同行的念頭和想法」。但我心想，上帝也真的是跟我開了一個大玩笑，我曾經是這麼不喜歡讀書的人，在我人生旅程中，幾經波折，轉了這麼一大圈後，又回到了起點，神讓我看到自己的不足，然而也覺得自己的生命一直停滯在原地，一點一滴的流失中。幾次到高雄二監做「見證分享」與被邀約在教會中做「重生心路歷程」見證時，也覺得自己缺乏上帝的話語，而使自己有想要再進步，好好裝備自己的想法。

當我決定要去讀真道神學院時，我的心情起伏變化很大，因為在報名後才知道，必須先準備好畢業證書、受洗證明等相關文件，但了解我的人都知道這些文件對我來說算是蠻遙遠的，申請過程中更讓我再次經歷上帝滿滿的恩典。

感謝神！因祂有說不盡的恩賜（哥林多後書第九章15節）。7/12下午，收到了真道神學院寄來的錄取通知時，當下心中有無比的喜悅與興奮。深刻感覺到上帝應允了我的禱告，並要重新恢復與啟動我的生命。

現今已活到了「知天命」的年歲之時，要再讓我「重拾書本，求學讀書」去，確實也是件苦差事，未來自己定要盡全力去努力，並有信心，依靠上帝，完成學業，成為一位傳上帝福音的人。



學院活動剪影

2019畢業典禮



畢業典禮大合照



胡忠銘博士證道



按立牧師聖職儀式



陳見岳牧師勉勵



蔡文華牧師祝禱



信義會崗山教會詩班獻詩



師生同工參加世界青宣大會



潮州教室密集課



神學生高醫佈道

第一屆校友回娘家



校友回娘家牧長們的分享與勉勵



第一屆校友回娘家合照



第一屆校友回娘家活動



校友回娘家秦明盛教授證道



校友退修會大合照



新舊任校友幹部交接

潮州教室密集課

講題

為「轉型」重新解釋聖經 (2學分)
(Rereading Bible for Transformation)

時間

2019/11/11-12 (週一至週二)
上午9:00-12:10 下午2:00-5:10

講師

Dr. Wati Longchar

最高學歷：1996年在The South Asia Theological Research Institute of SERAMPORE UNIVERSITY (瑟朗普爾大學南亞神學研究所) 獲得神學博士(Th.D)學位。

工作經歷：1. Professor & Dean of the Senate Centre for Extension and Pastoral Theological Research (SCEPTRE), Serampore University, Kolkata, India.
2. Professor, Yushan Theological College & Seminary, Hualien, Taiwan
3. Dean, Programme for Theology and Cultures in Asia (PTCA) Study Series, 2005-2019

學術領域：倫理學、邊緣人神學、亞洲背景神學



講題

文化與宣教 (2學分)
(Rereading Culture and Mission)

時間

2019/11/25-26 (週一至週二)
上午9:00-12:10 下午2:00-5:10

講師

Dr. Masegeseg Zengrur Gadu 童春發教授

學歷：日本國際基督教大學 哲學博士(Ph.D)

經歷：1. 曾任玉山神學院 院長
2. 曾任國立東華大學原住民學院 院長
3. 曾任國立台灣史前博物館館長

上課地址：屏東縣潮州鎮彭城路317號 潮州真道教會 報名電話：(07)862-8000



真道神學院2019/6月~8月徵信錄

2019/6

周茂盛 2,000
Susan Yu 1,000
七七宮廷料理 7,700
大寶福理會 4,000
中華聖召會 2,000
尤富永 1,000
巴瀨華 600
王月華 1,000
王秀蘭 500
王淑貞 1,000
王雪慧 1,000
王鍾慧 300
主知名 59,469
田秀金 500
伍明雪 500
高雄女子監獄 2,000
同工什一 23,785
江美雪 1,000
余棟田 2,000
吳文德 12,000
吳秀龍 200
吳信安 1,000
吳瑞婷 1,000
呂良花 1,000
李正國 1,000
李佐儀 5,000
林少西 2,000
林再宸生 1,000
林建一 1,000
林嘉龍 1,000
林榮東 3,500
林碧玲 1,000
芥菜種真道教會 1,500
邱永發 1,000
青雁企業有限公司 1,000
姚利平 500
屏東行道會 2,000
洪秀珍 2,000
洪新淵 2,000

美好基督教會 10,000
胡嘉翔 500
香港鰻魚涌福音會 3,000
殷福鴻 1,000
真道校友會 2,500
秦高玉江 500
荊利亞 7,994
馬正麟 2,000
高招治 500
高雄三一長老教會 14,800
高雄基督教會 5,000
崗山信義教會 3,000
康得安 2,000
張定英 1,000
張瑞梅 500
張金生 1,000
張紅蘭 2,400
張素禎 2,000
張惠美 1,000
張慧珍 1,000
張曉雲 1,000
莊惠雅 2,000
莊耀璋 11,000
柯察基督教會 2,000
許天送 1,000
陳一衫 1,000
陳天進 2,000
陳見岳 2,000
陳依榮 1,000
陳昭君 2,000
陳灼權 14,500
陳啓峰 2,500
陳復生 500
陳智明 6,000
陳雅音 200
陳聖聰 3,500
陳榮舜 2,000
陸振國 1,000
陽信商業銀行股份有限公司 3,600

黃明吉 3,000
楊妃儀 200
楊碧玉 1,000
廖月霞 500
台南榮主教會 3,000
趙如棋 5,000
劉以諾 2,000
劉清順 2,000
劉雅苓 3,000
劉璋瑛 4,000
潘仁寶 100,000
潘美惠 1,000
潘燕秋 1,000
蔡維信 10,000
鄭長老 10,000
鄭惠貞 1,000
盧可明 500
盧秋華 600
蕭梅英 200
錢崇文 1,000
謝佐中 1,000
謝茂吳 100
謝素萍 1,000
鍾惠晴 2,000
韓慶壽 1,000
藍鴻博 500,000
魏松榆 3,000
譚策方 2,000
蘇淑玲 1,000
蘇朝成 1,000

2019/7

Susan Yu 1,000
七七宮廷料理 7,700
中華聖召會 2,000
尤富永 1,000
王鍾慧 300
主知名 800
伊甸教會 5,000
同工什一 23,255
余棟田 2,000

吳文德 2,000
周春月 2,000
林少西 2,000
林安然 2,000
林嘉龍 1,000
屏東行道會 2,000
洪秀玉 1,000
胡嘉翔 500
高雄New One靈糧堂 4,000
基督教榮主教會 3,000
康得安 2,000
張曉雲 1,000
莊玉瑾 2,000
陳昭君 2,000
陳灼權 1,500
陳振芳 10,000
陳國信&張道芳 15,000
陳雅音 200
陳楚媛 2,000
葉曉雲 1,326
趙如棋 2,000
劉以諾 2,000
劉名儀 25,000
劉清順 2,000
劉雅苓 1,000
劉應炎 20,000
潘燕秋 1,000
蔡有哲 1,000
鄭惠貞 600
盧可明 500
盧秋華 300
蕭梅英 200
蕭鴻雄&何秀蓉 4,000
謝佐中 1,000
蘇淑玲 1,000
鹽洲長老教會 7,800

2019/8

Leonard Wong 11,040
Susan Yu 1,000
中華聖召會 1,000
尤富永 1,000

王鍾慧 300
主知名 400
江季禎 15,000
吳文德 2,000
吳明穎 2,500
吳信安 2,000
林少西 2,000
林嘉龍 1,000
社團法人新望全人 2,000
關懷協會 2,000
同工什一 20,870
邱永發 1,000
邱戴惠華 2,000
屏東行道會 2,000
洪秀玉 1,000
胡嘉翔 500
涂慧萍 2,000
荊利亞 1,000
康得安 2,000
張曉雲 1,000
莊丁金 1,000
莊耀璋 1,000
陳永業 3,000
陳昭君 2,000
陳灼權 12,500
七七宮廷料理 7,700
陳雅音 200
楊碧玉 1,000
趙如棋 2,000
劉以諾 2,000
劉清順 2,000
劉雅苓 1,000
劉筱文 8,500
潘燕秋 1,000
鄭惠貞 600
盧可明 500
盧秋華 300
蕭育如 10,000
蕭梅英 200
謝佐中 1,000
蘇淑玲 1,000

2019/6~8

財務收支表

單位：新台幣(元)

上期結紮 -47,527

2019年

6月收入 933,648

6月支出 716,602

6月結餘 217,046

7月收入 510,641

7月支出 610,924

7月結紮 -100,283

8月收入 378,115

8月支出 639,790

8月結紮 -261,675

本期結紮 -144,912

